



**CHI4655**  
**Honours Project II**  
Semester Two 2022-2023

**畢業論文**

學號	姓名（英文）	姓名（中文）	郵箱	手機
	Tsang Cheuk Lam	曾綽琳		

題 目：從甲骨占夢卜辭看殷商生活面貌

導 師：張連航博士

呈交日期：2023 年 4 月 14 日

正文字數： 12365

# 目錄

謝辭

緒論：

一、選題原因

二、占夢卜辭的已有研究

三、本文的研究主旨及章節安排

四、本文甲骨資料來源

第一章：釋“夢”

1.1 前人對“夢”字的考證

1.2 本文對“夢”字的構形分析

第二章：王占卜辭的探究

2.1 人物、身體及疾病類占夢卜辭分析

2.1.1 人物類占夢卜辭分析

2.1.2 身體及疾病類占夢卜辭分析

2.2 祭祀、物件及動物類占夢卜辭分析

2.2.1 祭祀類占夢卜辭分析

2.2.2 物件類占夢卜辭分析

2.2.3 動物類占夢卜辭分析

2.3 沒有詳述夢象的占夢卜辭分析

第三章：討論

參考書籍及文獻

附件：王占卜辭分類及卜辭總覽

## 謝　　辭

非常感謝五年來各方的協助，令本論文及本人的學業得以順利完成，筆者謹在此向他們獻上衷心的謝意！

首先，躬謝父母多年來對我的支持和鼓勵。在我許多傷心、失落的時候，無條件的信任我、幫助我，讓我可以無後顧之憂地面對學習上的種種困難，勇往直前，盡全力去享受豐富多彩的大學生活，在教大的校園裡留下一個個清晰的足印。

其次，感謝我的畢業論文指導老師張連航博士。從選題到完成畢業論文，雖然只有一年的時間，但無論是學術研究、生涯規劃，還是生活中的小事，老師總是耐心地向我提供建議，更在不同方面給予我支持和鼓勵，讓我能勇敢追尋自己的理想，盡情享受學術研究的樂趣。老師的教誨，我都銘記於心，不敢忘記。

再者，感謝中國語言學系的每一位老師。在學校的這五年，從一個懵懵懂懂的中學畢業生，到一名即將站上講台的教師。過程中，有幸得到一眾老師的幫助，讓我有機會參與不同的活動和研究工作，充實自己的教學經驗和提升自己的研究能力。這幾年的大學生活，將成為我人生中一道美好又難忘的風景！

另外，更要感謝香港教育大學提供的學習資源，包括圖書館館藏及線上資料庫，讓我能夠收集到豐富的研究資料和數據。同時更設立不同的獎學金、資助及比賽，讓我有機會到不同的地方遊學，充實自己，拓寬眼界。

以上所有，謹此致謝。紙短情長，在學期間的所有恩情，實在難以一一言

謝。作為香港教育大學的畢業生，惟願今後繼續發奮圖強，盡自己的能力，幫助他人，將老師的關心和愛護，一直傳承下去。

## 緒論

### 一、選題原因

《說文解字》曰：“占，視兆，問也，從卜口<sup>1</sup>。”人們由此占禍占福，可知占和兆是有密切關係的；又曰：“夢，不明也<sup>2</sup>。”將兩者合在一起，“占夢”一詞，意思是占問人類不能理解的現象，而這個不能理解的現象，便是“夢”。

夢，自古以來充滿浪漫迷人的色彩。我國古代歷史中，關於夢的解讀又經歷了從原始的“夢兆迷信”過渡到“人為占夢”的過程<sup>3</sup>。《漢書·藝文志》言：“眾占非一，而夢為大，故周有其官<sup>4</sup>。”在周代，為了解釋夢兆的吉凶，已經設立了圓夢的官。又如《周禮·春官》所記：

“占夢，掌其時，觀天地之會，辨陰陽之氣，以日月星辰占六夢之吉兇，一曰正夢、二曰噩夢、三曰思夢、四曰寤夢、五曰喜夢、六曰俱夢。季東聘王夢，獻吉夢於王，王拜而受之；乃命萌於四方，以贈惡夢<sup>5</sup>。”

由此可見，先秦時期人們對於占夢的理論已經較為複雜，同時更加入了不同的元素，例如歲時、天象等等，以對夢象進行分析和占卜。占夢對古人的重要性，可見一斑。

然而，關於有文字記載以來最早的占夢活動，當數我國殷商時期的甲骨卜辭，在該時期的卜辭中，已經可以看到規範的“夢”字。甲骨文作為我國現存最早的一

<sup>1</sup> [漢]許慎(撰)、[清]段玉裁(注)：《說文解字》(上海：上海古籍出版社，1981年)，頁127。

<sup>2</sup> 同上，頁315。

<sup>3</sup> 姚偉鈞：《神祕的占夢——夢文化散論》(廣西人民出版社，1991年)，頁14。

<sup>4</sup> [漢]班固(著)、張舜徽(譯)：《漢書藝文志通譯》(湖南教育出版社，1990年)，頁282。

<sup>5</sup> 萬建中(譯)：《周禮》(大連出版社，1998年)，頁145。

成系統的文字體系，固然是我們研究和追溯商代文化的主要途徑。而在已有的文獻中，似乎較少有著手探討占夢卜辭中的夢象。因此，筆者期望藉著這次機會，透過甲骨占夢卜辭中出現的夢象，了解商代的夢象內容及生活面貌。

## 二、占夢卜辭的已有研究

關於占夢卜辭的已有研究，較早期的有著名的甲骨學家胡厚宣先生。在他文章〈殷人占夢考〉中，關於“夢景”的章節便著力分析了占夢卜辭的內容，而“夢人”和“夢因”等章節，則分別從做夢的人和做夢的原因兩方面探究殷人的“夢”。該文對夢象的探究，劃分為人、鬼、走獸、天象、行舉及祭祀<sup>6</sup>。各範疇再舉數例支持，礙於材料所限，所用到的卜辭數量較少。

除此之外，宋鎮豪先生也在 2006 年發表了〈甲骨文中的夢與占夢〉一文，當中也有就殷人的夢象作分類及舉例說明。其中便將夢象分為氣候變化、行止、征戰、器物或祭品、祭祀儀式、生病等等<sup>7</sup>。雖然同樣是就不同範疇各舉數例作分析，但分類更加仔細，所列舉的卜辭亦較為充分，已經比前人的研究更進一步。

前人的研究成果，給予筆者很大的啟發。早期的研究礙於資料限制，難以對大量的卜辭作統整性的分析。雖然前人的著作中所用到的文例不多，但條理仔細的分類卻說明了占夢卜辭的覆蓋範圍之廣，印證了以夢作為研究先民生活的途徑的可行性。因此，筆者希望借此良機，對占夢卜辭作統整分析，在前人

<sup>6</sup> 胡厚宣：〈殷人占夢考〉，《甲骨學商史論叢初集》，河北教育出版社，2002 年。

<sup>7</sup> 宋振豪：〈甲骨文中的夢與占夢〉，《文物》，2006 年第 6 期，頁 61-71。

的基礎上更進一步。

### 三、本文的研究主旨及章節安排

本研究旨在分析甲骨文中的占夢卜辭，對相關卜辭中所記到的夢象進行分類，探索殷商時期人們的生活面貌。本文大致分為四個部分：一、釋夢：分析“夢”字的甲骨文字形和構形特點；二、從王占卜辭進行夢象分類和探究；三、討論：討論殷人對夢的態度，以及從夢象的分析探究殷人的生活面貌。

### 四、本文甲骨資料來源

本文收錄卜辭超過二百條，主要來源分為兩個途徑。首先，筆者參考《殷墟甲骨刻辭類纂<sup>8</sup>》，以“夢”作為搜索字，收集帶有夢字的第一批卜辭，並從卜辭中再篩選與夢象有關的占夢卜辭。然後，筆者再參考網上之“甲骨文文庫<sup>9</sup>”，以“夢”作為搜索字，收集第二批帶有夢字的卜辭。在收集兩批卜辭之後，筆者將兩批卜辭進行對照，篩選出王占卜辭作為分析材料，同時將兩批材料相互對照，務求能準確地收錄卜辭內容。篩選期間，筆者發現一些在《殷墟甲骨刻辭類纂》中未能識讀的文字，在“甲骨文文庫”中已有相關的釋文資料，足以見證期間甲骨學的高速發展，也讓本文所使用的甲骨資料更加齊全。

<sup>8</sup> 姚孝遂（主編）、蕭丁（副主編）《殷墟甲骨刻辭類纂》，（北京：中華書局，1989）。

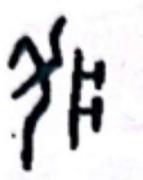
<sup>9</sup> 劉殷爵中國古籍研究中心：甲骨文文庫，檢自 <http://www.chant.org.ezproxy.eduhk.hk/Database.aspx>，檢索日期：2022.9.22。

## 第一章：釋“夢”

### 1.1 前人對“夢”字的考證

“夢”的甲骨文字形，大致可以分為左、右兩個結構。李玉潔在《常用漢字形音義》中指出：“夢是會意字。甲骨文為人躺在床上睡覺，反而睜著眼睛，表示頭腦在想事情<sup>10</sup>。”書中的分析基本接近現今被大家所認同的說法，但只舉出“夢”在甲骨文字的其中一種形態，即帶有“眼睛”的字形。事實上，甲骨文中的“夢”字，並不局限於此字形，見表一列舉之兩種字形：

表一：“夢”甲骨字形舉隅

圖一 <sup>11</sup>	圖二 <sup>12</sup>
 摘錄自羅振玉《殷墟書契菁華》	

字形的部件相互交替，是甲骨文字尚未不固定的常見現象。參考圖一和圖二，兩個字形當中“床”的部件是一致的，唯獨在“人”的部件中，兩者存在相異之處，最大的不同就是對眼睛刻畫。從圖一可見，先民在右邊的部件仔細地刻畫了一隻張開的眼睛，而且眼睛上方有兩道筆畫，相信是對眉毛的刻畫。然而，圖二則省去了對眼睛的描繪。筆者認為，“夢”字的兩個不同字形，在不同程度上影響了前人對這個字的解釋，著眼的部件不同，便會影響釋義的準確性。以下將簡述前人對“夢”字的一些看法。

<sup>10</sup> 李玉潔：《常用漢字形音義》（中國：吉林教育出版社，1990年），頁350-360。

<sup>11</sup> 徐中舒：《漢語古文字字形表》（中國：四川人民出版社（香港分局），1981），頁269。

<sup>12</sup> 于省吾：《甲骨文字詁林》（北京：中華書局，1996年），頁3016。

最初，有學者認為  字能釋作“病”，原因是該字形從  部，象病人雙手無力下垂，而輾轉於臥榻的樣子，所以這個應該是“𠙴”的本字。但是，亦有

學者認為  字從 ，是  省略後的字形，所以應將此字釋作 。<sup>13</sup> 以上兩種說法，都將焦點放在“𠙴”的部件上，而不是在人形的部件上，因得出與事實有所偏差的說法。在眾多學者的分析中，當數孫海波先生的觀點最貼近現在的說法：

“字從𠙴從眉，當寫作 ，從聲類求之，當即許書之 。

先民信鬼，夢厭亦以鬼神當之，夜昧不詳 故其字從  示床形，從  示鬼神之意<sup>14</sup>。”

孫海波將焦點放在人和眼睛的字形上，因為先民相信鬼神，所以這個部件有鬼神的意思，用於代表先民未能解釋的夢境和夢象。後來，孫海波又在《甲骨文編》

補充修訂：“……《說文》 ，寐而有覺也，從宀、𠙴，夢聲。”進一步

確立  與睡眠、夢境有關。另一方面，郭沫若先生亦在《卜辭通纂》中肯定了丁山的說法。：“字，丁山釋為夢之異文，可信<sup>15</sup>。”各文字學家合力，確立了夢字甲骨文的基本字義。關於進一步的構形分析，可見本文第 1.2 部分。

<sup>13</sup> 葉玉森：《鐵雲藏龜拾遺》（北京：北京圖書出版社，2000 年），頁 7。

<sup>14</sup> 孫海波：《卜辭文字小記》，《考古》，1936 年第 4 期，頁 15。

<sup>15</sup> 郭沫若：《卜辭通纂》（北京：北京圖書出版社，2000 年），頁 92。

## 1.2 本文對“夢”字的構形分析

前人發現了部件的特色並加以分析，已為夢的甲骨文作了詳細而全面的釋義。筆者則期望透過本部分疏理“夢”字的構形特色，進一步了解甲骨文中的“夢”字，為本文分析占夢卜辭作準備。以下將以表二中的甲骨文字形為例，淺析“夢”的構形：

表二：“夢”的字形列表<sup>16</sup>：

圖一	圖二	圖三	圖四
			
合集 17376	合集 17467	合集 201 正	合集 22065
圖五	圖六	圖七	
			
合集 32212	合集 22167	合集 22292	

首先，圖一、二和三都是沒有刻畫眼睛的字形，只描繪了人躺臥在床上的情形。較值得討論的，應為圖四至圖七。從表二可見，圖四和圖五只存在左右倒置的差異，並不影響字義的解釋。至於圖六，可見床的部件和人的部件上方是連接在一起的。但是，圖六中的眼睛上卻沒有刻畫眉毛。因此，筆者認為這是兩個部件的

<sup>16</sup> 黃德寬：《古文字譜系疏證》（北京：商務印書館，2007），頁410—411。

筆劃連接在一起所致，該字形與“夢”字並無區別。最後，是圖七的字形，整體與圖四和圖五無異。但是，躺在床上的部件（人）中卻多了一隻微微伸出的手，而且手指是掌開的。筆者認為，圖七的特別之處，在於先民刻畫的時候強調了眼睛，表達了人的意識；又突出了手部，呈現出掙扎、緊張、不安穩的狀態。似乎在暗示這對先民而言，是不好的、負面的情況。

綜合以上的分析，夢的甲骨字形分成兩個部件。第一，是一張床；第二，是一個（有意識）的人躺臥在床上。筆者認為，先民對這個字形的刻劃，代表了先民對夢象所持的印象和態度。因此，在本文的第二和第三章，將會分析不的類型的卜辭，以驗證此觀點。

## 第二章：王占卜辭的探究

王占卜辭的夢象類別及細項一覽：

類別	細項
人物	羌甲、父乙、祖丁、祖乙、兄丁、唐、妣已、父、父甲、妣、尹、子、
身體及疾病	齒
祭祀、鬼神	示、裸、禦、鬼、娥
物件	玉
動物	牧石麋、兔、虎、白牛、鳥、豕

### 2.1 人物、身體及疾病類占夢卜辭分析

#### 2.1.1 人物類占夢卜辭分析

在占夢卜辭中，人物類的卜辭是有紀錄夢象的卜辭中所占比例最多的，由此可見這些人物在先民心中有重要的地位。但是，卜辭的數量較多，而且涉及到的祖先泛圍也較廣。筆者參考有關研究宗教及祖先崇拜的書籍，將卜辭劃分為先王類、父兄類、妣母類及其他類，以下將逐一進行解釋。

##### 2.1.1.1 先王類

筆者人物相關的占夢卜辭中，篩選出與先王類相關的卜辭，以下表為先王類的占夢卜辭概覽：

人物（次數）	概覽
羌甲（1）	旁系先王，能保佑或禍害商王，祭以鬯酒。
唐（1）	即是成湯，能保佑或禍害商王，更能左右戰事，祭以人牲和牲畜。
祖丁（1）	祖辛之子，能保佑商王，但有關的祭祀卜辭反映先民不會向祖丁祈求特定的事情，說明其功能和地位較低。
祖乙（5）	能保佑戰事、農業、能保佑或禍害商王，頻繁地祭以人牲。
祖庚（1）	武王之子。
大甲（3）	成湯長孫，主管農、牧生產的神靈，頻繁地舉行祭祀。

## （一）羌甲

《史記·殷本記》載：“帝祖辛崩，弟沃甲立，是為帝沃甲<sup>17</sup>”，由此可見，甲骨卜辭中的“羌甲”就是古文獻中所提到的“沃甲”，而這位“沃甲”，是一位旁系先王。雖然本文只收錄一條關於羌甲的占夢卜辭，但羌甲在先民心中的地位是不容忽視的。要清楚羌甲在先民心中的地位，可以參考關於羌甲的祭祀卜辭，卜辭，例如：“

乙丑卜，大貞：于五示告丁，祖乙、祖丁、羌甲、祖辛。”

《合集 22911》

鬯延羌甲，王受佑。（《合集》27262）

鼎（貞）：禦王禍于羌甲。（《合集》01795 正）

<sup>17</sup> [漢]司馬遷（著）、楊燕起（譯）：《史記》（長沙：岳麓書社，2021年），頁76。

以上三句卜辭中，第一句的祭祀卜辭，是與其他先王合祭的。單憑這句卜辭來看，羌甲重要性似乎相對較低。作為一位旁系先王，他在先民心中也未見地位特殊。而在第二、三句卜辭中，便可以見到羌甲的功能。

首先是《合集》27262 的一句卜辭，《說文》：“鬯，以秬釀鬱艸，芬芳攸服，以降神也<sup>18</sup>。”卜辭中的“鬯”，是先民用於祭祀的香酒，由帶香氣的郁金香釀制而成，“芬芳攸服，以降神也”，就是說這種香氣能吸引神的降臨。從卜辭中可見，先民想要用這種酒吸引羌甲，而卜問的是商王能否受到庇佑。由此可見，羌甲是一位能保佑商王旁系先王。

不過，羌甲同時也會為商王帶來禍害。“鼎(貞)：禦王禍于羌甲。(《合集》01795 正)”中的“禦”是殷商時期的祭祀儀式之一，可見於本文 2.2.1 有關祭祀類占夢卜辭之分析。而上述卜辭是一個被動句式，卜問商王會否被羌甲所禍害。由此可見，羌甲同時有禍害商王的功能。

鑑於羌甲是一位能保佑和禍害商王的先王，所以即使他只是一位旁系先王，其地位也會比一般的旁系先王高，先民對羌甲的祭祀也較為頻繁。而羌甲亦是本文所收錄的占夢卜辭中，唯一一位出現過的旁系先王。

<sup>18</sup> [漢]許慎(撰)、[清]段玉裁(注)：《說文解字》(上海：上海古籍出版社，1981年)，頁217。

## (二) 唐

“唐”是中國古代第一位推翻前朝而即位的商王，也就是“成湯”。成湯是商代的開國君主，他在先民心中的地位，是不容忽視的。而甲骨文中便有眾多關於成湯的卜辭，這些卜辭多會稱成湯為“大乙”，偶爾也會稱為“成”和“唐”<sup>19</sup>。

本文所收錄的一句卜辭“…王夢…唐”（《合集》H01326）並不完整，但是，筆者認為商王前到成湯後的卜問，也有探究的價值。參考前人學者的研究成果，成湯在殷商的統治階級中，有著保佑、輔助或禍害商王的功能，以下試舉兩例：

“大乙先酒，王受佑”。（《合集》27055）

“乙卯卜，何鼎（貞）：虫升歲于唐，王亡害。”（《合集》27153）

從以上兩句卜辭可見，商王對成湯是存在依賴和尊崇的，這很大可能是因為成湯本來的地位崇高，而且又有保佑和禍害商王的功能。常玉芝在《商代宗教祭祀》中指出，在商王的心中，成湯更可以左右戰爭之事，而卜辭中亦有用人性和牲畜來舉行祭祀的記載，這些都能夠說明成湯在先民心中的地位<sup>20</sup>。

<sup>19</sup> 常玉芝：《商代宗教祭祀》（北京：中國社會科學出版社，2010），頁235。

<sup>20</sup> 常玉芝：《商代宗教祭祀》（北京：中國社會科學出版社，2010），頁235。

### (三) 祖丁

《史記·殷本記》載：“帝沃甲崩，立沃甲兄祖辛之子祖丁，是為帝祖丁<sup>21</sup>”。從史記的記載中可以看到，祖丁就是祖辛的兒子。在甲骨卜辭中，祖丁還有其他不同的稱呼，包括“小丁”、“中宗祖丁”等，所指的都是同一位先王<sup>22</sup>。

作為先王的祖丁，在先民的心中應佔有一定的地位，因此在關於祖丁的甲骨卜辭中，有不少關於對祖丁舉行祭祀的卜問，希望借此得知先王會否得到保佑，例如：

“貞：惟祖丁祝，用，王受佑。”（《合集》30439）

“其侑于祖丁，王受佑。”（《合集》27266）

有學者指出，從有關祖丁的祭祀卜辭來看，雖然先民會用到人牲和牲畜來進行祭祀，但卜辭中一般不會書寫所祈求的事情，由此可以推斷出祖丁的功能和地位可能比其他先王低。而頻繁的祭祀也可能只是對先王的日常祭祀儀式，並非有求於先王，且看以下分析：

“由單獨祭祀祖丁的卜辭中可以見到一個很重要的現象，即商人祭祀祖丁時，除疾病之事和商王個人的安危外，一般都不書其所祈求的事情。我們在祭祀祖丁的卜辭中，看不到祭祀大乙等重要先王時所看到的那種祈求下水、受年、受禾等與農業生產和年成有關的卜問，看不到有關戰事的卜問……商人對他的祭祀雖然比較頻

<sup>21</sup> [漢]司馬遷（著）、楊燕起（譯）：《史記》（長沙：岳麓書社，2021年），頁76。

<sup>22</sup> 陳夢家：《殷墟卜辭宗述》（北京：中華書局，2004），頁423-429。

繁，但不隆重，對他的頻繁祭祀也只是對直系先王的例行祭祀<sup>23</sup>。”

參考以上之分析，筆者認為祖丁在先民的心目中，並不是一個十分強大且有能力的先王，也沒有特定的功能去保護先民所祈求和重視的事情。參考本文關於其他先王的夢象占卜，其中有不少卜辭都有提及先民所祈求的事情。相比之下，筆者認為即使先民對他的祭祀頻繁，但從卜辭的內容來說，其重要程度相對較低。

#### (四) 祖乙

祖乙是本文所收錄的占夢卜辭中，出現次數最多的一位先王。《史記·殷本記》載：“帝祖乙立，殷復興”<sup>24</sup>。按甲骨卜辭的記錄，殷商統治階級對中丁之子給予非常隆重的祭祀，並且“賦予他多種稱呼，他在卜辭中的稱呼有：祖乙、下乙、高祖乙、中宗祖乙<sup>25</sup>”等。具隆會先生在《甲骨文與殷商時代神靈崇拜研究》中，整合了先民對祖乙的祭祀，其中包括有關戰士的告祭，以及認為祖乙可以掌控農業的祭祀<sup>26</sup>，以下各舉一例：

“鼎（貞）：令畢伐東土，告于且（祖）乙于丁。八月。”（《合集》7084）

“于且（祖）乙舉（禱），王受又（佑）。 ”（《合集》28274）

<sup>23</sup> 常玉芝：《商代宗教祭祀》（北京：中國社會科學出版社，2010），頁307。

<sup>24</sup> [漢]司馬遷（著）、楊燕起（譯）：《史記》（長沙：岳麓書社，2021年），頁76。

<sup>25</sup> 常玉芝：《商代宗教祭祀》（北京：中國社會科學出版社，2010），頁263。

<sup>26</sup> 具隆會：《甲骨文與殷商時代神靈崇拜研究》（北京：中國社會科學出版社，2013），頁199-205。

同時，祖乙是一個既能傷害商王，又能保護商王的先王：

“丁子（巳）卜， 宏貞：裸于祖乙告， 王禍。”（《合集》  
10613/正）

“于大乙， 祖乙妍堯年， 王受〔佑〕。”（《合集》  
28273）

先民對祖乙的頻繁祭祀，更會用到人牲來作為祭品，由此可見祖乙在先民心目中的重要地位。同時，從上文的例子可見，祖乙有保佑商王、戰爭及農業發展的功能。筆者初步認為，占夢卜辭的數量，和先王的地位應有一定的關係。其中的關係並非指先王的重要性愈高，先民夢到該先王的次數就愈頻繁。更準確的說法應是，先王的地位和重要性愈高，先民愈傾向在做夢之後進行占卜，卜問夢象所帶給他們的預兆。

## （五）祖庚

《史記·殷本記》載：“帝武丁崩，子帝祖庚立<sup>27</sup>。”祖庚為武王之子，孝己之弟。董作賓先生把卜辭中的“子央”作為“祖庚”。祭祀祖庚的卜辭主要為第五期的卜辭。

<sup>27</sup> [漢]司馬遷（著）、楊燕起（譯）：《史記》（長沙：岳麓書社，2021年），頁80。

## (六) 大甲

大甲是本文收錄的先王卜辭中，數量第二多的先王，他在先民心中的地位也是不容忽視的。關於大甲的身份，在《史記·殷本記》中便已有相關的記載：

“湯崩，太子大丁未立而卒，於是乃立太子之弟外丙，是為帝外丙。帝外丙即為三年，崩，立外丙之弟中壬，是為帝中壬。帝中壬即為四年，崩，伊尹乃立太丁之子大甲。大甲，成湯適長孫也，是為帝大甲<sup>28</sup>。”

從以上的引文可見大甲的地位崇高，是成湯的長孫，也是商代的先王之一。常玉芝指出，大甲在先王心有著特定的功能和作用，加上其地位崇高，因而受到先民的頻繁祭拜：

商人對大甲是比較重視的，對大甲舉行人祭，祭祀隆重而頻繁……商人所以對大甲舉行隆重的祭祀，不單是因為大甲可以賓於上帝；而且還由於大甲是主管農、牧生產的神靈<sup>29</sup>。

所以，商人要對大甲進行頻繁而隆重的祭祀，祈求大甲在各方面給予福佑。而參考前文關於先王類卜辭的分析，先王的能力和功能愈多，愈能受到先民的重視。這一點，在關於大甲的占夢卜辭中也是可以見到的。

<sup>28</sup> [漢]司馬遷（著）、楊燕起（譯）：《史記》（長沙：岳麓書社，2021年），頁73。

<sup>29</sup> 常玉芝：《商代宗教祭祀》（北京：中國社會科學出版社，2010），頁251。

### 2.1.1.2 父兄類

#### (一) 父甲

商王朝以“甲”為廟號的先公、先王有很多，包括上甲、大甲、小甲、祖甲等等。要知道“父甲”的所指，就要先弄清楚卜辭的出處和分期。在本文的占卜辭中，關於父兄類的卜辭不多。而提及“父甲”的卜辭則是：“…夢，唯父甲…”（《合集》08846）。按照甲骨文的分期，這句應為第一期的卜辭<sup>30</sup>。而第一期武丁時期可以稱為“父甲”的人，只有“象甲”一人<sup>31</sup>。“象甲”就是“陽甲”，《史記·殷本紀》“帝南庚崩，立帝祖丁之子陽甲，是為帝陽甲<sup>32</sup>。”。所以，上述卜辭中的“父甲”，就是祖丁的兒子“陽甲”。不過，上述卜辭跟本文曾提及的情況一樣，商王並不是夢到陽甲，而是在做夢之後，卜問關於“陽甲”的事情。

#### (二) 父乙

父乙的情況跟父甲大同小異，需要參照卜辭的分期，才可以分辨出卜辭中所指的具體是哪一位祖先。本文所收錄的卜辭中，有以下兩句都提及到“父乙”這個人物，而且兩句都是屬於第一期的卜辭：

H17376	…王夢…父乙…
H17375	辛亥 豆 王子王亦夢尹屮有若？于父乙示余見  在之。

<sup>30</sup> 郭沫若（主編）、胡厚宣（總編輯）：《甲骨文合集（第一冊）》（北京：中華書局，1978）。

<sup>31</sup> 袁隆會：《甲骨文與殷商時代神靈崇拜研究》（北京：中國社會科學出版社，2013），頁234。

<sup>32</sup> [漢]司馬遷（著）、楊燕起（譯）：《史記》（長沙：岳麓書社，2021年），頁76。

根據學者指出，在第一期武到時期，可以被稱為“父乙”的，只有武的父親“小乙”<sup>33</sup>。不過，從以上的卜辭可見，兩句卜辭都是在商王做夢後，卜問關於父乙的內容。

### (三) 父

在本文所收錄的卜辭中的，“父”的指向是最模糊的，並不像前文的分析那般，可以根據卜辭的分期來確定名詞的所指。“父”的甲骨文字形，作一隻手持著石斧的形狀。《說文》：“父，矩也。家長率教者。从又舉杖<sup>34</sup>。”在先民的生活中，父的概念與現代的遠遠不同。現代社會中的“父”，一般指生父。但是甲骨卜辭中的“父”，卻包含了“生父”、“伯父”、“叔父<sup>35</sup>”，同一個“父”字，可以指向不同的先祖。礙於本文的篇幅有限，筆者在此只作簡單陳述，以了解先民生活中“父”的概念。

### (四) 兄丁、兄戊

兄丁、兄戊放在一起討論，是因為筆者初步相信這兩位人物都不是商代的先王，更有可能是非王的祖先。本文所收錄的卜辭如下：

H00892 正	貞，王夢兄丁，不唯  。
H17378	辛未（卜），殷貞：王夢，兄戊何，從，不唯  。四月。
H17379	貞：王夢，不唯兄戊。

<sup>33</sup> 具隆會：《甲骨文與殷商時代神靈崇拜研究》（北京：中國社會科學出版社，2013），頁234。

<sup>34</sup> [漢]許慎（撰）、[清]段玉裁（注）：《說文解字》（上海：上海古籍出版社，1981年），頁115。

<sup>35</sup> 同上，頁243。

以上三句卜辭都屬於第三期卜辭，但有學者指出，在第一期和第四期的卜辭中，都沒有稱為“兄丁”的人。同時，在第一期和第三期的卜辭中，也沒有稱為“兄戊”的人<sup>36</sup>。因此推斷他們是曾未立的時王之長兄，又或者該卜辭是非王卜辭。因此，現時未能確認兄丁、兄戊的身份。

### 2.1.1.3 姦母類

這一類卜辭，通常都是與商王室的女性祖先有關的。本文所收錄的占夢卜辭中，女性祖先的數量明顯比男生祖先的數目少。而女性祖先的命名方法，其實與男生祖先的方法大同小異。常玉芝在《商代宗教祭祀》中便提到，“與男性祖先一樣，死後也是以十天干即甲、乙、丙、丁、戊、己、庚、辛、壬、癸為廟號的<sup>37</sup>”。本文收錄關於母系祖先的占夢卜辭不多，而且是以卜問對象的形式出現，而非夢象本身。下表為本文與女性先祖有關的占夢卜辭一覽：

H02437 + H01870 + H17377 正 + 乙 5084 = R38122 正	王夢，唯妣己。
H17377	王夢唯妣己
H10408 正	戊午卜，旁貞：王夢，唯我妣。
H10408 正	(貞)：王夢，勿唯我妣。

<sup>36</sup> [漢]許慎(撰)、[清]段玉裁(注)：《說文解字》(上海：上海古籍出版社，1981年)，頁245-246。

<sup>37</sup> 常玉芝：《商代宗教祭祀》(北京：中國社會科學出版社，2010)，頁345。

在以上的女性祖先卜辭中，可以見到只有“妣已”和“妣”兩種。學者指出，在卜辭中稱為“妣已”的，有三位的先妣神，她們都是被周祭的對象。其中包括：“仲丁配妣已”（《合集》36232）、“祖乙配妣已”（《合集》36239）和“祖丁母妣已”（《合集》34038）<sup>38</sup>。至於“妣”，《說文》：“妣，歿母也。从女，比聲。段玉裁注：‘妣，歿母也。歿正作“歟”，終也’”<sup>39</sup>。“妣”的字義，顯然易見。不過，也有學者指出“母”在甲骨文的概念裡，單純只是王對母輩的稱呼，也就是指“父”的配偶。正如本文第2.2.1部分提到，在甲骨文中，“父”不一定指“生父”，所以“母”也不一定是指“生母”<sup>40</sup>。

筆者相信，在以上的卜辭中，這些母系祖先並不是夢象的內容，而是先王要卜夢的對象。這是因為在上述的卜辭當中，母系祖先前面都帶有“唯”字，本文的第2.1.2.1部分，關於“齒”的研究也會就這個字進行分析。可以確定的是，因為“唯”是句首語氣詞，所以上述卜辭的斷句應正確無誤。卜辭的內容應是“商王做夢”，然後卜問妣已和妣等母系祖先。

#### 2.1.1.4 其他類

關於其他類別的人物類夢象卜辭，本文收錄的有兩種，分別是“子”和“尹”，而且兩個人物都有兩道卜辭作例。在本部分，筆者將嘗試借助占夢卜辭的內容，對這兩種人物作分析，以下為其他類占夢卜辭一覽：

<sup>38</sup> 具隆會：《甲骨文與殷商時代神靈崇拜研究》（北京：中國社會科學出版社，2013），頁252。

<sup>39</sup> [漢]許慎（撰）、[清]段玉裁（注）：《說文解字》（上海：上海古籍出版社，1981年），頁615。

<sup>40</sup> 具隆會：《甲骨文與殷商時代神靈崇拜研究》（北京：中國社會科學出版社，2013），頁258頁。

H17383	貞，王夢多子，  。
H17384	(貞)：王夢子，亡疾。
H17375	辛亥  王子王亦夢尹屮有若？于父乙示余見 在之。
H17471	己卯(  )，方(貞)：…夢…尹…來…

予，《說文》：“十一月，陽氣動，萬物滋，人以為偶。象形。凡子之屬皆从子。”段玉裁注：“段玉裁注：象物滋生之形，亦象人首與手足之形也<sup>41</sup>。”“子”字的甲骨文字型，是一個十分形象的字。有學者指出，在甲骨文中，關於“子”的卜辭其實非常少，所以有別於先王類卜的祖先，諸子的活動情況是一個未解決的問題<sup>42</sup>。不過甲骨卜辭中有關於“子”的卜辭，是時王對已故的“子”進行相關的卜問，這一點應該是沒有疑問的。

至於“尹”，《說文》：“尹，治也，从又、丂，握事者也”。參考學者的研究，殷商時期有稱為“黃尹”、“伊尹”的官員，因此筆者推測，此處的“尹”所指的，應該為商代的官員。《周禮·禮法》：

“夫聖王之制祭祀也：法施於民則祀之，以死勤事則祀之，以勞定國則祀之，能御大菑則祀之，能捍大患則祀之……非此族也，不在祀典”

<sup>41</sup> [漢]許慎(撰)、[清]段玉裁(注)：《說文解字》(上海：上海古籍出版社，1981年)，頁742。

<sup>42</sup> 袁隆會：《甲骨文與殷商時代神靈崇拜研究》(北京：中國社會科學出版社，2013)，頁249。

由此可見，作為舊臣，要能出現在商王的祭祀儀式中，他們必須對商王室和統治有重大的貢獻，才有機會享受祭祀。因此，“子”和“尹”這兩個官員，對商代的統治應有一定的貢獻。

### 2.1.2 身體及疾病類占夢卜辭分析

表五：身體及疾病類占夢卜辭一覽

齒	H11006 正	丁亥卜，爭貞：王夢，唯齒。
	H17385 正	貞，王夢疾齒，唯□。
	H17457	…夢，唯有齒。
	H17459	……卜……夢……疾

#### 2.1.2.1 齒

《說文》：“口斷骨也。象口齒之形，止聲。凡齒之屬皆从齒<sup>43</sup>。”甲骨文中的“齒”，就是現代的牙齒這是沒有疑問的。本文收錄的卜辭中，提到身體及疾病的卜辭，幾乎都與“齒”有關。

但是，對於表五中是否所有卜辭都能單純的用“牙齒”來解讀，筆者持保留態度，原因是在上表中的卜辭中，“齒”字的位置有所示不同，而且前後所搭配的字詞也不盡相同。根據上表，H17385 正“貞，王夢疾齒，唯□”中的“疾齒”，指的應該就是牙病的意思。而先民的牙病，應是指牙床或牙神經痛一類的病患<sup>44</sup>。

<sup>43</sup> [漢]許慎(撰)、[清]段玉裁(注)：《說文解字》(上海：上海古籍出版社，1981年)，頁78。

<sup>44</sup> 宋鎮豪：《商代社會生活與禮俗》(北京：中國社會科學出版社，2010)，頁519。

反觀 H11006 正和 H17457 兩句卜辭，一句是“丁亥卜，爭貞：王夢，唯齒。”，另一句是“…夢，唯有齒。”，由於不再是與“疾”組詞，筆者為其字義仍有待商榷。句中的“唯”，是本文所收錄的卜辭中，出現次數最為頻繁的一字。《說文》：“唯，喏也，從口，隹聲<sup>45</sup>。”在甲骨卜辭中，這是一個語氣詞。從古代漢語的角度來看，它更是一個位於句首的語氣助詞<sup>46</sup>。因此，可以確定後人補充的標點符號，是正確無誤的。至於“唯齒”、“唯有齒”的意思，筆者認為應不能用“牙齒”作解釋。“商王做夢，然後卜問牙齒”，這樣解釋在語法和字義上都存在不合理的地方。參考學者的說法，筆者認為此處的“齒”字，或可解釋為爭辯的意思。

連劭名先生在〈殷墟卜辭中的齒與蠶〉一文中，便提出了可以將“齒”解釋為“爭辯”的觀點：

甲骨文齒是象形字，其義與斷同……《漢書·地理志下》云：  
“斷斷如也。”顏師古《集注》云：“斷斷，分辯之意也。”《漢書·公孫劉田王楊蔡陳鄭傳贊》顏師古《集注》云：“斷斷，爭辯之貌<sup>47</sup>。”

文中，作者更舉出若干卜辭來說明此字義的可信度，例如《甲骨文合集》H17308：

己亥卜殼，貞曰戈以齒王。  
貞勿曰戈以齒王。  
曰戈以齒王。

<sup>45</sup> 〔漢〕許慎（撰）、〔清〕段玉裁（注）：《說文解字》（上海：上海古籍出版社，1981年），頁57。

<sup>46</sup> 呂叔湘：《中國文法概論》（北京：商務印書館，1990），頁303。

<sup>47</sup> 連劭名：〈殷墟卜辭中的齒與蠶〉，《文物春秋》2012年第3期，頁3-4。

筆者認為，將上述的解釋套用到本文的卜辭中，亦可以將卜辭讀通。也就是說，H11006 和 H17457 的卜辭，可以解釋為“商王做夢，卜問是否會有爭辯之事”。由此可見在甲骨卜辭中，“齒”除了代表牙齒，更可解讀為爭辯、爭論等引申義。

## 2.2 祭祀、物件及動物類占夢卜辭分析

祭祀是研究先民生活不可或缺的一環，本文的第一章引孫海波先生的論說，提到先民信鬼神，所以祭祀活動豐富，祭祀儀式亦各有不同。本部分將祭祀類的占夢卜辭細分為七項，對每一項再作詳細的分析。

祭祀類占夢卜辭一覽：

示、裸、禦、鬼、娥	H00376 反	(貞)，王夢示，並立十示。
	H00905 正	貞：王夢裸，唯  。
	H00905 正	王夢裸，不唯  。
	H17419	丙戌卜，殷貞：王有夢，示不□…呼
	H17428	□（卜），□貞：王夢，不唯禦。
	H17447	甲寅卜，□（貞）：亞多（鬼）夢，不若。一
	H17448	貞，亞多鬼夢，亡疾。四月。
	H17449	庚酉卜，爭（貞）：亞多鬼（夢），…有…
	H17450	貞：多鬼夢，衷□見。一
	H17450	貞：多鬼夢，衷言見。一
	H17450	庚辰卜，貞：多鬼夢，衷疾見。
	H17450	庚辰卜，貞：多鬼夢，不至  。
	H17454	貞：□夢，娥不唯  。

## 2.2.1 祭祀類占夢卜辭分析

### (一) 示

首先，是有關“示”的卜辭。在甲骨辭當中，有不少卜問祭示的卜辭。而且卜辭中關於示的數量不等。“示”，在祭祀類的甲骨卜辭中代表著直系先公。常玉芝在《商代宗教與祭祀》一書中，引以下兩個例子作解釋：

“□未卜，求自上甲、大乙、大丁、大甲、大庚、大戊、中丁、祖乙、祖辛、祖丁十示，率粧。”《合集 32385》  
“□戊卜，用侯……上甲十示……”《合集 34133》

以上兩道卜辭，都是指先公上甲，加上自大乙至祖到的九位直系先王，一共十位直系祖先<sup>48</sup>。因此，可以推斷在占夢卜辭中，“（貞），王夢示，並立十示。”（H00376 反）中的“十示”，便是十位直系先王的意思。

### (二) 裸

本文收錄了兩道有關裸祭的卜辭：

貞：王夢裸，唯  。 (H00905 正)

王夢裸，不唯  。 (H00905 正)

關於裸祭，李立新在 2003 年發表的論文中，曾逐一研究卜辭辭例，然後認

<sup>48</sup> 宋鎮豪（編）、常玉芝（著）：《商代宗教與祭祀》（北京：中國社會科學出版社，2010），頁 393。

定殷商時期的祭名一共有 211 個，其中一個便是“裸”<sup>49</sup>。

筆者相信，“裸”代表的是一種器物。《說文解字》：“裸，灌祭也，從示果聲。”按：“以酒灌地以請神曰裸<sup>50</sup>。”王延海在《詩經今注今譯》〈文王〉一章，注：“裸，指灌祭，祭祀時在神主面前置以茅草，把郁金草合黍制成的酒倒在草上，表示神已飲酒<sup>51</sup>。”除此之外，程俊英在《詩經注析》中的注譯又更進一步：

“裸，灌祭，酌秬鬯（以鬱金草合黍釀的酒）澆地以獻神的祭祀儀式。在裸祭神祇的過程中，灌酒於地是為了以美好的香氣求神的降臨<sup>52</sup>。”

由此可見，設立裸祭，請神靈飲酒之目的，是要以美好的香氣請求神靈的降臨，這也是先民迷信的一面。

### （三）禦

《說文解字》：“祀也。從示，御聲<sup>53</sup>。”然而，“御祭”的意義為何，目前仍難以考證，《康熙字典·示部·十一》中便提到與《莊子·繕性篇》相關的內容：

“按《說文》：圉，守也。圉，令圉也。御，祀也。今文圉為圉字，圉為牧圉字，御為守禦字，相承久矣，而御祀義不復見<sup>54</sup>。”

<sup>49</sup> 李立新：《甲骨文中所見祭名研究》，中國社會科學院研究生院博士學位論文，2003 年。

<sup>50</sup> 〔漢〕許慎（撰）、〔清〕段玉裁（注）：《說文解字》（上海：上海古籍出版社，1981 年），頁 6。

<sup>51</sup> 王延海：《詩經今注今譯》（中國：河北人民出版社，2000 年），頁 614-618。

<sup>52</sup> 程俊英：《詩經注析》（北京：中華書局，1991 年），頁 745。

<sup>53</sup> 〔漢〕許慎（撰）、〔清〕段玉裁（注）：《說文解字》（上海：上海古籍出版社，1981 年），頁 7。

<sup>54</sup> 張玉書：《康熙字典》（香港：華橋辭典出版社，1970 年），午集下（示部）頁 15。

從以上引文中可見，“御”與“禦”同。雖然御祭的祭義已較難考證，但就本文的研究目的而言，此資料來源肯定了“御”為祭祀儀式的說法，亦助筆者在本文的討論中，更準確討論先民所重視的夢象。

#### (四) 鬼

在本文所收集的祭祀類占夢卜辭中，又數“鬼夢”一類的夢象卜辭數量最多：

有關“鬼夢”的夢象卜辭一覽：

1. H17447	甲寅卜，□（貞）：亞多（鬼）夢，不若。一。
2. H17448	貞，亞多鬼夢，亡疾。四月。
3. H17449	庚酉卜，爭（貞）：亞多鬼（夢），…有…
4. H17450	貞：多鬼夢，衷□見。一
5. H17450	貞：多鬼夢，衷言見。一
6. H17450	庚辰卜，貞：多鬼夢，衷疾見。
7. H17450	庚辰卜，貞：多鬼夢，不至  。

在鬼神崇拜的殷商時期，“鬼”在卜辭當中是十分常見的。《說文》：“鬼，人所歸為鬼”，段玉裁注：“鬼之言為歸也。郭注引尸子，古者謂死人為歸人<sup>55</sup>。”從《說文》中可知，先民對“鬼”的概念，與現代社會不無相似之處。在了解“鬼”的意義之餘，卜辭中的意義亦值得討論。其中，第5、第6道卜辭的結構相

<sup>55</sup> [漢]許慎(撰)、[清]段玉裁(注)：《說文解字》(上海：上海古籍出版社，1981年)，頁434。

似，但分別用了“言”和“疾”二字，筆者認為有必要嘗試讀通這句卜辭意思。宋鎮豪先生在〈甲骨文中的夢與占夢〉一文中提到：

“疾，言對文，‘言’自然也指某種疾患，可能為疾病昏懵中的胡言亂語。《論衡·解除篇》說：‘病人困篤，見鬼之至。’<sup>56</sup>。”

宋鎮豪先生認為，患者是在精神恍惚的夢幻中說夢話，被當作多鬼靈魂所為。按宋鎮豪先生的推斷，“夷言見”和“夷疾見”中的“言”和“疾”，都與生病後神智不清而說夢話有關。筆者認為宋先生的說法不無道理，而從兩道卜辭中可見，先民不單視夢象為一種現實情況的先兆，更會為找出夢象中的成因。以上的卜辭便是一例。

## (五) 娥

在本文所收錄的卜辭中，只有一條與“娥”有關。《說文》：“帝堯之女，舜妻娥皇字也。秦晉謂好曰嬭娥。從女我聲<sup>57</sup>”。在甲骨文中，“娥”應為神祇名，亦有可能為人名。英國所藏甲骨集 Y01185 正：“虫于娥。”所指的便是對“娥”進行侑祭。在與殷商時期祭祀的書籍中，較少有提及“娥”的內容，因此筆者推測，“娥”應不屬於皇室所崇拜的天神或祭祀神。反之，《甲骨文合集》中，H00738 一道卜辭提到“娥害王”。筆者認為這是一條重要的訊息，初步推斷“娥”是一種會降災到人間的神靈，並且是會傷害商王的神祇。

<sup>56</sup> 宋鎮豪：〈甲骨文中的夢與占夢〉，《文物》2006年第6期，頁66。

<sup>57</sup> [漢]許慎(撰)、[清]段玉裁(注)：《說文解字》(上海：上海古籍出版社，1981年)，頁617。

## 2.2.2 物件類占夢卜辭分析

物件類占夢卜辭一覽：

	H05598 正+ H17394	(己) 子卜，亘貞：王夢玉，唯…
	H05598 正+ H17394	己子卜，亘貞：王夢玉，不唯循小臣牆。
	H06033 反	貞：王夢玉，唯  。
	H06033 反	貞：王夢玉，不唯  。
	H06948	辛丑卜，殷貞，王夢臤，唯又。
	H17394	己卜……貞王夢玉唯

### (一) 玉

從本文所收集的卜辭中可見，夢象中出現“玉”的情況比其他物件頻繁。

《說文》：

“玉，石之美。有五德：潤澤以溫，仁之方也；鰥理自外，可以知中，義之方也；其聲舒揚，專以遠聞，智之方也；不橈而折，勇之方也；銳廉而不技，絜之方也。象三玉之連。丨，其貫也。凡玉之屬皆从玉<sup>58</sup>。”

玉石，可以說是一種中國特有的藝術品，它帶有鮮明的民族特色，是傳統中華文化具代表性的物件。玉石的製作需要安定的社會環境，以及理想的物質條件。殷墟所出土的玉石材料，大多數都出土於大型及中型的墓中。例如在婦好的

<sup>58</sup> [漢]許慎(撰)、[清]段玉裁(注)：《說文解字》(上海：上海古籍出版社，1981年)，頁10。

墓中，便出土了 755 件玉器<sup>59</sup>，這些玉器在工藝和設計上都達到了很高的水平。

回顧我國歷史，可知玉石的起源十分悠久。在我國新石器時代早期遺址中，便已經可以找到玉石的蹤影<sup>60</sup>。因此，到了商代，玉石製造的發展已有相當的歷史，在傳承前人的工藝之餘，亦有所創新，也成為殷商時期重要的器物。

## (二) 放

放的甲骨文字形似是旗幟在竿上飄遊的樣子，一般被認為是“旗”的初文。

《說文》：“旌旗之游，放蹇之兒。从中，曲而下，垂放相出入也。讀若偃。古人名放，字子游。凡放人之屬皆从放<sup>61</sup>。”例如《甲骨文合集》收錄之甲骨：“立放”，便是豎立起旗幟的意思。從本文收錄之卜辭可見，商王也曾夢到旗幟，只是次數不多，亦未見旗幟的含意。

### 2.2.3 動物類占夢卜辭分析

動物類占夢卜辭一覽：

牧石麋、兔、虎、白牛、鳥、豕	H00376 正	乙丑卜，殷貞，甲子皿(向)乙丑王夢牧石麋，不唯  ，唯祐。
	H00376 正	貞：甲子皿（向）乙丑王夢牧石麋，不唯  ，唯有祐。
	H17391	貞，王夢，有椎兔十，夷十一，不唯  ( )  大虎，唯…
	H17393 正	庚子卜，旁貞：王夢白牛，唯  。
	H17455	□□（卜），□貞：…夢集鳥。

<sup>59</sup> 中國社會科學院考古研究所：《殷墟婦好墓》，文物出版社 1980 年版，頁 114。

<sup>60</sup> 劉國祥、田廣林：《中國史前研究中的幾個問題》，《中國文物報》2003 件 8 月 22 日第 7 版。

<sup>61</sup> [漢]許慎(撰)、[清]段玉裁(注)：《說文解字》(上海：上海古籍出版社，1981 年)，頁 308。

	H17456	…夢大虎，唯□。一
	H21380	癸酉卜，王夢豕，唯示求。

### (一) 牧石麋

麋為獸類，也是先民狩獵的對象之一。《商代經濟與科技》一書中提到：

“麋”為鹿科，形似鹿而體大，一般體長兩米多，肩高一米。雄性有分枝之角，是商代狩獵的主要對象，所獲得的數量多，最多的一次甚至多達七百頭<sup>62</sup>。”

至於“石麋”，筆者認為目前最合理的建釋應為麋鹿的石像。《說文》：“石，山石也。在厂之下；口，象形。凡石之屬皆从石。”在甲骨卜辭中，甚少能見到“石麋”一詞。但是，先民卻可以一次捕捉七百頭麋。因此，筆者推斷“石麋”並非一種生物，而是卜辭中的夢象。

### (二) 兔

兔是先民狩獵的對象之一，卜辭中的兔字，尾巴較細小，強調長形的耳朵。其中，又數武丁時期包含兔子的卜辭最多<sup>63</sup>。

### (三) 虎

《說文》：“山獸之君。从虎，虎足象人足。象形。凡虎之屬皆从虎<sup>64</sup>。”甲骨文中的虎字，多數描繪老虎的側面，張口露齒，刻意誇大它的口，用來分辨

<sup>62</sup> 馬季凡：《商代經濟與科技》，（北京：中國社會科學出版社，2010年），頁244。

<sup>63</sup> 馬季凡：《商代經濟與科技》，（北京：中國社會科學出版社，2010年），頁247。

<sup>64</sup> [漢]許慎(撰)、[清]段玉裁(注)：《說文解字》（上海：上海古籍出版社，1981年），頁210。

老虎和其他野獸。關於老虎的記載，從武丁到帝辛時期，都有相關的記載<sup>65</sup>。

#### (四) 白牛

牛，在我國的歷史中一直佔有重要的地位。中國以農立國，而牛的歷史比其他動物都要更加悠久。早在我國新石器時代的黃河流域，便已經可以發現水牛和黃牛<sup>66</sup>。而商代早期的偃師商城，已發現有用水牛和黃牛祭祀<sup>67</sup>，也就是早在建國之始，先民已經能有意地飼養牛隻，然後用於祭祀用途。

至於“白牛”，應是殷商時期眾多不同種類的牛隻之一。如上文所提及，商代早期便已經用水牛和黃牛祭祀。除此之外，亦包括了“黑牛”。胡厚宣先生在《卜辭中所見之殷代農業》中提到：“勿牛者，即黧黑之牛，即今長江流域一以南最普通之水牛也<sup>68</sup>”。從上述的資料經已可以推斷，“白牛”所指的，其實就是白色的牛。白色的牛不常見，因此相關的卜辭也較少，亦很少見有關用白色的牛作為祭品的卜辭。

#### (五) 鳥

在先民的生活中，鳥類也是他們的狩獵對象之一，而且先民狩獵鳥隻的記載頻密，數量龐大。甲骨文中常以“隹”來表示鳥的意思，《甲骨文合集》中亦不乏關於捕得鳥隻的記載，例如：

“擒隹百三十八、象二、雉五。” (H37367)

<sup>65</sup> 馬季凡：《商代經濟與科技》，（北京：中國社會科學出版社，2010年），頁248。

<sup>66</sup> 中國社會科學院研究所：《新中國的考古發現和研究》，文物出版社1984年出版，頁194-198。

<sup>67</sup> 王學榮、杜女鵬等：《偃師商城發掘商代早期祭祀遺址》，《中國文物報》2001年8月5日。

<sup>68</sup> 胡厚宣：《卜辭中所見之殷代農業》，《甲骨學商史論叢二集》，齊魯大學國學研究所專刊1945年版。

“獲隹百四十八、象二。”（H37513）

筆者認為，以上卜辭除了反映先民捕獵鳥類的風俗以外，亦揭示了先民的狩獵技巧成熟。因此，他們才可以捕得數量如此龐大的鳥隻。這也是先民經濟與科技發達的表現。

## （六）豕

“豕”與“豬”的小篆字形無異，一般會被認為是“豬”。不過，原來早在殷商時期，先民對“豬”和“野豬”已有明確的區分。豬和農業有不可分割的關係，豬是雜食性動物，繁殖能力強，而且易於飼養，所以在商代也能找到豬隻的蹤影。在商代早期的遺址中，出土的動物骨骼都以豬骨為多，如鄭州二里崗出土的30000多塊骨料中，也是以豬骨為主<sup>69</sup>。豬作為糧食，並不是新奇的事情。

但是“豕”在甲骨卜辭中指的則是“野豬”。野豬並不是先民飼農的動物，而是先民狩獵的對象。但因為野豬的性情兇猛，不容易獲取，所以在卜辭中一般只會提及一、兩頭，什少見到十頭以上的。本文所收錄的卜辭：“癸酉卜，王夢豕，唯示求”，“示”在本文第2.3.1部分曾提及，是殷商時期的其中一個祭名。“求”則有祈求、求索的意思。筆者認為，全句卜辭的意思，應是指商王在夢中見到豕，卜問這是不是在示祭中神靈所求索的祭品。

## （七）動物類占夢卜辭討論

關於動物類的占夢卜辭，本文收錄牧可麋、兔、虎、白牛、鳥和豕共6種動

<sup>69</sup> 河南省文化局文物工作隊：《鄭州二里崗》，科學出版社1959年版，頁35。

物。其中，有 5 種動物都是先民的狩獵對象，只有“白牛”初步推測與一般牛隻的祭祀功能無異。可見狩獵在先民的日常生活中，舉足輕重。但是，商代作為一個已經文明發展的社會，自然不再需要茹毛飲血，先民狩獵的原因早已不局限於獲取糧食。宋鎮豪先生主編的《商代經濟與科技》中指出，先民的階層不同，狩獵的活動目的也會有所不同，且看以下引文：

“對於商王及其他貴族們，狩獵的目的有三：一是遊樂；二是軍事訓練；三是“獲鮮”，用以飽口福及有祭神。普通勞動者則是作為補充肉食品來源的一個重要手段，更多地具有經濟方面的意義<sup>70</sup>。”

狩獵是先民的生活中常有的事情，會夢到相關的狩獵對象，也是十分容易理解的。但是，從本文所收錄的卜辭中可見，在記載夢象中出現的動物後，一般會出現先民對夢象的卜問，例如“唯有祐”、“不唯𦥑”、“唯𦥑”等字眼。從這些卜辭中可見，比起出現在夢象中的動物，先民更關心夢象所帶來的預兆，這也符合本文第一部分提到的，先民關心夢兆的吉凶的說法。而宋鎮豪先生在〈甲骨文中的夢與占夢〉也提出了相關的觀點：

“夢見大虎、死虎、野豬、白牛、牧石之麋、龍、群狸、鳥等等，麋即獐子，似鹿而小，無角。唯示啟、唯憂、不唯憂唯佑、唯若、不唯祥、反映了做此類問，或引起對未來憂咎禍孽的擔心，或者自抱著安然順若的心態，與《周禮·占夢》區別夢有無所感動平安自夢之正夢、驚愕而夢之噩夢、恐懼而夢之懼夢

<sup>70</sup> 馬季凡：《商代經濟與科技》，（北京：中國社會科學出版社，2010 年），頁 237。

等，可相對照<sup>71</sup>。

筆者同認宋鎮豪先生的說法，夢象中出現的動物種類，固然能反映先民的生活面貌，為本文帶來珍貴的研究材料。然而，先民卜問夢象吉凶的行為，也反映了這些夢象引起了先民的憂慮和疑惑，因此他們才需要占卜解惑。

### 2.3 沒有詳述夢象的占夢卜辭分析

在本文收錄的甲骨卜辭中，沒有詳述夢象的占夢卜辭有 127 句，全部來自第一期的卜辭。雖然這些占夢卜辭都沒有記述到關於夢象的資料，但其中卻有一部分卜辭，帶有關於夢象的占辭，筆者將有關卜辭抽取出來，進行了簡單的統計。首先，筆者按卜辭的內容進行初步統計，發現在 127 句卜辭當中，有 77 句卜辭是帶有占辭的，剩下的 50 句都沒有占辭。而在 77 句卜辭中，有幾個占辭出現得最為頻繁，如下表所示：

占辭	唯 	不唯 	亡 	不唯害	其他
出現次數	19	20	2	3	33

筆者認為，沒有詳述夢象，同時也沒有占辭的甲卜辭，較難用來分析出先民的生活面貌，在本文中的討論價值較不明顯。但是，上述的 77 句卜辭，雖然沒有詳述夢象的內容，但從占辭的內容，可以看到先民的夢象觀。因此，筆者將卜辭進行統計，作為本部分討論的重點。

<sup>71</sup> 宋鎮豪：〈甲骨文中的夢與占夢〉，《中國古代文明研究與學術史》—李學勤教授伉儷七十壽慶文集》，頁 6。

從上表可見，唯 、不唯  出現的次數是最頻密的，而“其他”類，則是一些未能識讀的文字，以及只出現過一次的占辭。要知道先民對夢象的概

念，首先要讀懂占辭的內容。據觀察，占辭中頻繁地出現一個“”的字形。于省吾的《甲骨文字詁林》中，便指出  字在卜辭中有六種用法：一、釋為禍、凶，讀咎；二、人名；三、器名；四、才  之辭；五、王  曰之辭；六、金禍巫九備之辭<sup>72</sup>。筆者認為，就本文所收錄的占夢卜辭而言，

筆者認為當采納第一個解釋，即將  解釋為禍、凶。而分別出現 19 次和 20 次的唯 、不唯 ，則可以理解為“有禍患”還是“沒有禍患”的意思。

在前文有關占夢卜辭的夢象分析中，其實也不乏唯  和不唯  的例子，以下筆者將舉數例，以驗證上述解釋的可行性：

占夢卜辭舉隅：

H00376 正	貞：甲子皿（向）乙丑王夢牧石麋，不唯  ，唯有祐。
H00905 正	貞：王夢裸，唯  。
H06033 反	貞：王夢玉，唯  。

筆者嘗試把上述對  字的觀點套用到以上的卜辭舉例中，以 H00376 為例，本文在 2.2.3 部分動物類的占夢卜辭分析提及，麋是先民生活中常見的狩獵對象中之一，先王夢到牧石麋，然後卜問是否沒有“禍患”，而是有“祐”。

<sup>72</sup> 于省吾：《甲骨文字詁林》，（北京：中華書局，1996 年）。

《說文解字》：“祐：助也。从示右聲<sup>73</sup>”，祐字又有神靈保祐的意思。“不

唯<sup>74</sup>，唯有祐”這一句占辭當中，如果將<sup>75</sup>解釋為人名和器名等等，都有不妥當的地方。因此，筆者認為此處的<sup>76</sup>，應解釋為“禍患”。

若只將上述解釋套用到單一卜辭當中，則有以偏概全之嫌，以下筆者將再分析兩例。H00905 正：“貞：王夢裸，唯<sup>77</sup>。”本文 2.2.1 提到，裸祭是要以美好的香氣請求神的降臨，是先民重要的祭祀儀式之一。套用上文的降釋，則為“商王夢到裸祭，卜夢是否會有禍患”。又如 H06033 反，則否解釋為“商王夢到玉器，卜夢是否會有禍患”。筆者初步認為，將<sup>78</sup>解讀為“禍患”，在占夢卜辭中是較為合理的說法。

筆者認為，即使先民在本部分的卜辭中沒有詳述夢象內容，但本部分的卜分的卜辭對分析先民的生活面貌也有重要的作用，這是因為本部分的卜辭揭示了先民對夢象的概念。如本文緒論中提及《周禮·春官》：“以日月星辰占六夢之吉凶<sup>79</sup>”，先民對夢象的概念，其實不止於凶夢，還存在吉夢。從以上的例子也可以發現，殷商時期的先民也存在唯<sup>80</sup>、不唯<sup>81</sup>，甚至是“唯有祐”的說法。也就是說，夢象對先民而言，可以代表禍患，也可以表示神靈保佑。這些看似未知的現象，早已不是凶兆的代名詞。

<sup>73</sup> [漢]許慎(撰)、[清]段玉裁(注)：《說文解字》(上海：上海古籍出版社，1981年)，頁3。

<sup>74</sup> 萬建中(譯)：《周禮》(大連出版社，1998年)，頁145。

### 第三章：討論及結語

#### (一) 從占夢卜辭看生活面貌

本文主要利用三個步驟，透過甲骨卜辭分析殷商先民的生活而貌。首先，筆者將搜集得來的占夢卜辭分為五大類別，包括人物類、身體及疾病類、祭祀類、物件類和動物類。在以上分類的基礎上，再針對占夢卜辭對夢象的描述逐一進行分析。筆者發現，其中的三類，包括人物類、祭祀類及動物類卜辭數量較多，而且所涉及的夢象類別也較多樣。

人物類的卜辭，筆者初步從占夢卜辭中推斷，先王的功能和祖先所保護的事情，會影響先民對祖先的重視程度。先王所保護的事情愈重要，就愈能得到先民的重視，在做夢之後會去卜問吉凶。在動物類卜辭方面，本文分析的六種動物中，有五種都是需要先民狩獵得來的。除此之外，祭祀和鬼神的夢象也佔有六項。筆者認為，上述三類的祭祀卜辭資料較多，較得到先民的重視，這也符合本文在研究之始的預測。

#### (二) 跨學科研究與展望

隨著甲骨學的日漸進步，可供學者研究的材料也愈來愈多，甚至出現跨學科研究的工作，為甲骨文的研究打開了一道新的大門。本文以研究甲骨卜辭中的占夢卜辭為主題，神秘的“夢象”研究，又與現代心理學有著密切的關係。

早在 19 世紀，心理學都便已經嘗試研究構成夢象的成因，以及夢象之於人類的含意，而且當時已經有一個較為全面的解釋。有學者指出，夢象的神秘之處，

在於做夢者無法控制夢象的內容，而夢境的內容卻是做夢者自己想像出來的東西

<sup>75</sup>。弗洛伊德指出，夢中所產生的一切現象，大部分都以視象為主。雖然夢境中

也包含了做夢者的感情、思想和其他的感覺，但仍然是會以視覺作為主要成份<sup>76</sup>。

筆者認為，占夢卜辭的內容，不管是農業、戰爭、天象等等，其實也與先民的日

常生活不無關係。占夢卜辭與一般卜辭的最大的分別，在於夢象是無法透過人類

意識控制的。

由此可見，從心理學的角度而言，研究占夢卜辭，是直接透過先民的大腦研

究商代的生活面貌，筆者認為，這亦可能是其中一個跨學科研究的思路。這也是

筆者在之後的學習生活中，期望繼續嘗試的一個研究方向。

---

<sup>75</sup> Grunbaum, G. E. von and Roger Caillois: The Dream and Human Societies(Berkeley and Los Angeles, University of California Press, 1966), p. 51.

<sup>76</sup> (奧) 弗洛伊德 (Sigmund Freud)：《精神分析引論》(商務印書館，1984 年)，頁 63-64。

### 參考文獻：

1. 中國社會科學院考古研究所：《殷墟婦好墓》，文物出版社 1980 年版。
2. 中國社會科學院研究所：《新中國的考古發現和研究》，文物出版社 1984 年出版，頁 194-198。
3. 王學榮、杜文鵬等：《偃師商城發掘商代早期祭祀遺址》，《中國文物報》2001 年 8 月 5 日。
4. 宋振豪：〈甲骨文中的夢與占夢〉，《文物》，2006 年第 6 期，頁 61-71。
5. 李立新：《甲骨文中所見祭名研究》，中國社會科學院研究生院博士學位論文，2003 年。
6. 河南省文化局文物工作隊：《鄭州二里崗》，科學出版社 1959 年版。
7. 胡厚宣：《卜辭中所見之殷代農業》，《甲骨學商史論叢二集》，齊魯大學國學研究所專刊 1945 年版。
8. 胡厚宣：〈殷人占夢考〉，《甲骨學商史論叢初集》，河北教育出版社，2002 年。
9. 孫海波：〈卜辭文字小記〉，《考古》，1936 年第 4 期。
10. 連劭名：〈殷墟卜辭中的齒與蠶〉，《文物春秋》2012 年第 3 期。
11. 劉國祥、田廣林：《中國史前研究中的幾個問題》，《中國文物報》2003 件 8 月 22 日第 7 版。

### 參考書籍：

1. 于省吾：《甲骨文字詁林》（北京：中華書局，1996 年）。
2. 王延海：《詩經今注今譯》（中國：河北人民出版社，2000 年）。

3. (奧) 弗洛伊德 (Sigmund Freud) : 《精神分析引論》(商務印書館，1984年)。
4. [漢] 司馬遷 (著)、楊燕起 (譯) : 《史記》(長沙:岳麓書社, 2021年)。
5. 李玉潔: 《常用漢字形音義》(中國: 吉林教育出版社, 1990年)。
6. 呂叔湘: 《中國文法概論》(北京: 商務印書館, 1990)。
7. 宋鎮豪: 《商代社會生活與禮俗》(北京: 中國社會科學出版社, 2010)。
8. 具隆會: 《甲骨文與殷商時代神靈崇拜研究》(北京: 中國社會科學出版社, 2013)。
9. 姚孝遂 (主編)、蕭丁 (副主編) 《殷墟甲骨刻辭類纂》, (北京: 中華書局, 1989)。
10. 姚偉鈞: 《神秘的占夢——夢文化散論》(廣西人民出版社, 1991年)。
11. [漢] 班固 (著)、張舜徽 (譯) : 《漢書藝文志通譯》(湖南教育出版社, 1990年)。
12. 徐中舒: 《漢語古文字字形表》(中國: 四川人民出版社 (香港分局), 1981)。
13. 馬季凡: 《商代經濟與科技》, (北京: 中國社會科學出版社, 2010年)。
14. 常玉芝: 《商代宗教祭祀》(北京: 中國社會科學出版社, 2010)。
15. 張玉書: 《康熙字典》(香港: 華僑辭典出版社, 1970年)。
16. [漢] 許慎 (撰)、[清] 段玉裁 (注) : 《說文解字》(上海: 上海古籍出版社, 1981年)。
17. 陳夢家: 《殷墟卜辭宗述》(北京: 中華書局, 2004)。

18. 程俊英：《詩經注析》（北京：中華書局，1991年）。
19. 葉玉森：《鐵雲藏龜拾遺》（北京：北京圖書出版社，2000年）。
20. 萬建中（譯）：《周禮》（大連出版社，1998年）。
21. 郭沫若：《卜辭通纂》（北京：北京圖書出版社，2000年）。
22. 郭沫若（主編）、胡厚宣（總編輯）：《甲骨文合集（第一冊）》（北京，中華書局，1978）。
23. 黃德寬：《古文字譜系疏證》（北京：商務印書館，2007）。
24. Grunbaum, G. E. von and Roger Caillois: The Dream and Human Societies(Berkeley and Los Angeles, University of California Press, 1966).

#### 參考網上資源：

1. 劉殷爵中國古籍研究中心：甲骨文文庫，檢自  
<http://www.chant.org.ezproxy.eduhk.hk/Database.aspx>，檢索日期：  
2022.9.22。

附件：王占卜辭分類及卜辭總覽

類別		卜辭	
人物	父乙、祖丁、祖乙、兄丁、唐、妣己、父、父甲、妣、尹、兄戊、子	H00272 反	貞，王夢祖丁，余禦豕唯十。
		H00776 正 + 乙 7618+乙 7619+乙 7620 = 繙續 517	乙丑卜，殷貞，王夢，唯祖乙。
		H00776 正 + 乙 7618+乙 7619+乙 7620 = 繙續 517	貞，王夢，不唯祖乙。
		H00892 正	寅卜，殷貞：王夢兄（丁）唯
		H00892 正	貞，王夢兄丁，不唯
		H01326	…王夢…唐
		H02437 + H01870 +H17377 正+乙 5084=R38122 正	王夢，唯妣己。
		H05682	酉（卜）……亞□…夢父…
		H08846	…夢，唯父甲…
		H10408 正	戊午卜，宍貞：王夢，唯我妣。
		H10408 正	（貞）：王夢，勿唯我妣。
		H14199 正 + H16163=B05132 正	貞：王夢，唯大甲。一二告
		H14199 正 + H16163=B05132 正	貞：王夢，不唯大甲
		H17373 乙	癸丑卜，殷貞：王夢，唯祖乙。

	H17373 甲	貞，王（夢），不唯（祖）乙
	H17374 正	…王夢，不唯祖乙。
	H17375	辛亥  王子王亦夢尹尿有若？于父乙  余見 在之。
	H17376	…王夢…父乙…
	H17377	王夢唯妣己
	H17378	辛未（卜），殷貞：王夢，兄戊何，從，不 唯  。四月。
	H17379	貞：王夢，不唯兄戊。
	H17380	貞，王夢婦好，不唯孽。
	H17381	貞，王夢婦□，…不
	H17382	丙子卜，殷貞：王夢妻，不唯（憂）。
	H17383	貞，王夢多子，  。
	H17384	（貞）：王夢子，亡疾。
	H17471	己卯（卜），芳（貞）：…夢…尹…來…
	H17482	…夢…蔑…三
	H19829	□申卜，王夢…允大甲…降。四五
	H22187+H22206 甲 + H22206 乙 + 第十三次發掘未 著錄碎甲 R37014 正	丁丑，弓卯夢自祖庚至于父戊。 三 三
	H32212 + H33334	丙子有夢丁人于河，其用。
	Y01616 正	殷貞王夢妾有  ，有冊唯  。
	Y01620	……寅卜王……夢婦……有曰
	Y02428	丙□貞：有夢 丁人于河其用。
祭祀、宗廟、 鬼神	H00376 反	（貞），王夢示，並立十示。
	H00905 正	貞：王夢裸，唯  。

		H00905 正	王夢裸，不唯  。
		H17419	丙戌卜，殷貞：王有夢，示不□…呼
		H17428	□（卜），□貞：王夢，不唯禦。
		H17447	甲寅卜，□（貞）：亞多（鬼）夢，不若。一
		H17448	貞，亞多鬼夢，亡疾。四月。
		H17449	庚酉卜，爭（貞）：亞多鬼（夢），…有…
		H17450	貞：多鬼夢，衷□見。一
		H17450	貞：多鬼夢，衷言見。一
		H17450	庚辰卜，貞：多鬼夢，衷疾見。
		H17450	庚辰卜，貞：多鬼夢，不至  。
		H17454	貞：□夢，娥不唯  。
動物	牧石麋、兔、虎、白牛、鳥、豕	H00376 正	乙丑卜，殷貞，甲子皿（向）乙丑王夢牧石麋，不唯  ，唯祐。
		H00376 正	貞：甲子皿（向）乙丑王夢牧石麋，不唯  ，唯有祐。
		H17391	貞，王夢，有椎兔十，衷十一，不唯  ( ? )  ...
		H17392 正	□丑卜，□貞，王夢有  大虎，唯…
		H17393 正	庚子卜，旁貞：王夢白牛，唯  。
		H17455	□□（卜），□貞：…夢集鳥。
		H17456	…夢大虎，唯□。一
		H21380	癸酉卜，王夢豕，唯示求。
		H01812	…夢…羌甲…
物件	玉、臤、	H05598 正 + H17394	(己) 子卜，亘貞：王夢玉，唯…
		H05598 正 + H17394	己子卜，亘貞：王夢玉，不唯循小臣牆。

		H06033 反	貞：王夢玉，唯  。
		H06033 反	貞：王夢玉，不唯  。
		H06948	辛丑卜，殷貞，王夢臥，唯又。
		H17394	己卜……貞王夢玉唯
身體、疾病	齒	H11006 正	丁亥卜，爭貞：王夢，唯齒。
		H17385 正	貞，王夢疾齒，唯□。
		H17446	己巳卜，貞：有夢，王尿。八月。一
		H17457	…夢，唯有齒。
		H17459	……卜……夢……疾
沒有詳述夢象		H00137 正	癸卯 卜，爭貞，旬亡  。王占曰：“有咎，有夢。”甲寅允有來艱，左告曰：“有逸芻自盈十人又二。”
		H00137 反	(癸未) 卜，爭貞，旬亡  占曰：“有咎，有夢。其有來艱。”七日己丑允有來艱(自北徵)戈化呼告：“方圍于我示…”四日壬辰亦有來…
		H00201 反	…夢…唯…
		H00272 正	貞，王夢，唯  。
		H00272 正	貞，王夢，不唯  。
		H00376 反	王夢，不唯左。
		H00376 反	王夢
		H00376 正	貞，(王有)夢，唯呼余  。
		H00376 正	貞，(王有)夢，不唯呼余  。
		H00456	貞，王夢，唯  。
		H00632	王夢，不唯(  )
		H00655 正 甲 +	王有夢，不唯害。
		H00655 正 乙	
		H00974 反	王夢，(唯  )。
		H00974 正	王夢，唯  。

	H00974 正	王夢，不  。
	H01051 反	王夢，唯若。
	H01051 反	貞：王夢，不唯…
	H01185	己酉卜，宀貞：王夢，唯  。
	H01248 反+乙明 3368+乙補 1269	王夢，其…
	H01878 正	戊寅卜，爭貞：王夢，唯。
	H01878 正	貞：王夢，不（唯）。  。
	H03458 正	王夢，不唯  。
	H05096 正	王夢，唯  。
	H05096 正	王夢，不唯  。
	H06655 正	庚午卜，古貞：王夢，唯 
	H06655 正	庚午卜，古貞：王夢，不唯 
	H06826	貞，王夢，不（唯）  。
	H08840	…王夢…之孽。
	H09200 正 + H02089 + H02223 + H06826 正 + H07600 + H10155 + 乙 3812	貞：王夢，不（唯）  。
	H10345 正	丙申卜，爭貞：王夢唯  。
	H10345 正	丙申卜，爭貞：王夢不唯  。
	H10405 正	癸酉卜，殷貞：旬亡  。王二曰： “旬。”王占曰：“俞！有咎，有夢。” 五 日丁丑王  仲丁  险 在庭堆。 十月。
	H10405 正	癸酉卜，殷貞：旬亡  。王二（曰）： (旬)。王占曰：俞！有咎，有夢。” 五日 (丁丑)王  仲丁  险 在庭堆。

			十月。
	H11018 正 + 乙 4084+乙補 2471 =B05120	王有夢，唯  。	
	H11018 正 + 乙 4084+乙補 2471 =B05120	貞，王有夢，不唯  。	
	H12052	乙酉卜，方貞，夢，不唯之。	
	H12713	貞：夢。三月。	
	H13507	貞，王夢，唯之孽。二月。	
	H13507	貞，王夢，不唯之孽。二月。	
	H13713	貞夢三月	
	H17271 反	…夢…	
	H17271 反	…王夢…	
	H17395 正	貞，王夢，亡其來。	
	H17397 正	貞：王夢，唯有……	
	H17397 正	貞：王夢，不唯有……	
	H17397 正	貞，王夢，不唯若。一二三四五小告六七八九十一二三	
	H17397 正	貞，王夢，唯若。一二三二告四五六七二告八九十一二三	
	H17398	□ 卜，□貞，王夢，不唯有不若。	
	H17399	…王夢有※不若。	
	H17400 正	丙午（卜），殷貞：王夢，唯 	
	H17401	□□（卜），爭（貞）：王夢，唯  。	
	H17402	…王夢，唯  。	
	H17403	庚戌卜，殷貞，王有夢，不唯 	
	H17403	貞，王有夢，唯  。	

	H17404	貞，王夢，不唯  。
	H17405 正	貞：王夢，不唯 (  ) 。
	H17046	戊戌卜，殷（貞）：王夢，不（唯）  八月。
	H17407 正	壬戌卜，爭貞，王夢，唯  一
	H17407 正	壬戌卜，（爭貞）：王夢，不唯 
	H17408 正	貞，王夢，唯  一二告。
	H17408 正	貞，王夢，不唯  一
	H17409 正	戊午卜，殷貞：王有夢，其有 
	H17409 正	戊（午）卜，殷（貞）：王有夢，亡  一
	H17409 正	貞，王有夢，其有  二
	H17409 正	貞：王有夢，亡  。
	H17411	壬戌卜，古貞：王夢，唯之。一二三三告四五六七
	H17411	貞：王夢，不唯之。一二三四五六
	H17412 正	貞：王夢，唯之孽。三 小告
	H17413	丁亥卜，爭貞：王夢，唯之。
	H17414	□□（卜），殷（貞）：王夢，大…□唯□于（？）之。一
	H17415	□申卜，殷（貞）：王夢唯之蠱。
	H17416	壬午卜，□貞，王夢，唯火。一
	H17417 正	貞：王夢，不唯艱。二
	H17420 正 + H17264 = B05136 正	貞：王夢，有…
	H17421	丁亥卜，亘貞：王夢…
	H17422	丁□卜，爭貞：王夢，不唯 (  ) 。

	H17423	貞：王夢…
	H17424	丁酉卜宍貞王夢
	H17425	貞：王有夢，□唯  。一二告二
	H17426	丁丑卜…王夢…
	H17427	□亥卜，□貞：王夢，其…
	H17429	…貞：王夢，不…
	H17430	貞：王夢，唯 (  )。
	H17431	…王夢…□不…至
	H17432	……王夢……二告
	H17433	王夢……二告
	H17433	□□(卜)，…貞：王夢，不唯 (  )。一
	H17434	貞：王夢…
	H17435	貞：王夢…
	H17436	…王…夢…三
	H17437	…王…夢…一
	H17438	王夢… (一) 二 (三) 四
	H17439 正	…王夢…
	H17441	余有夢，勿…
	H17442	癸字卜，王貞：畏夢， 余勿禦。
	H17443+乙 275	己亥卜，爭貞：夢，王亡  。
	H17459	貞：夢□…唯  。
	H17460 正	……有夢，唯  。二
	H17461	…□夢，貞：其唯  。
	H17462	…夢，不唯  。
	H17463	□□(卜)，宍貞：(王)夢，唯孽。一
	H17465	…夢，不唯孽。
	H17467	貞：夢，其有匱。

	H17469	…有夢。二月
	H17470	□酉卜，爭（貞）：…見夢…
	H17472	□寅卜…夢…大…唯…三
	H17474	貞：王…夢…一
	H17475	戊…夕…夢…
	H17476	貞：…夢…一
	H17477 正	…夢…
	H17478	…夢…唯…四
	H17479	丁酉…夢…
	H17480 正	…□…夢…一
	H17481	王（夢），唯…一
	H17481	貞：（王）夢…一
	H17483	辛亥（卜）…夢…□…
	H17558	丁酉卜，房貞：王夢□…
	H18656	……夢……
	H18660	貞有夢……
	H21508	……夢……
	H21381	□□卜，王貞：…有夢…□永。一
	H21383	□卯卜…夢…唯…
	H21384	丁巳卜，夢□，耳亦鳴。
	Y01617	卜殼……王夢不唯有不若。
	Y01619	卯卜……王夢
	Y01629	……亥卜……有夢……